



談孔子天下治

理觀

兼談朱子、錢

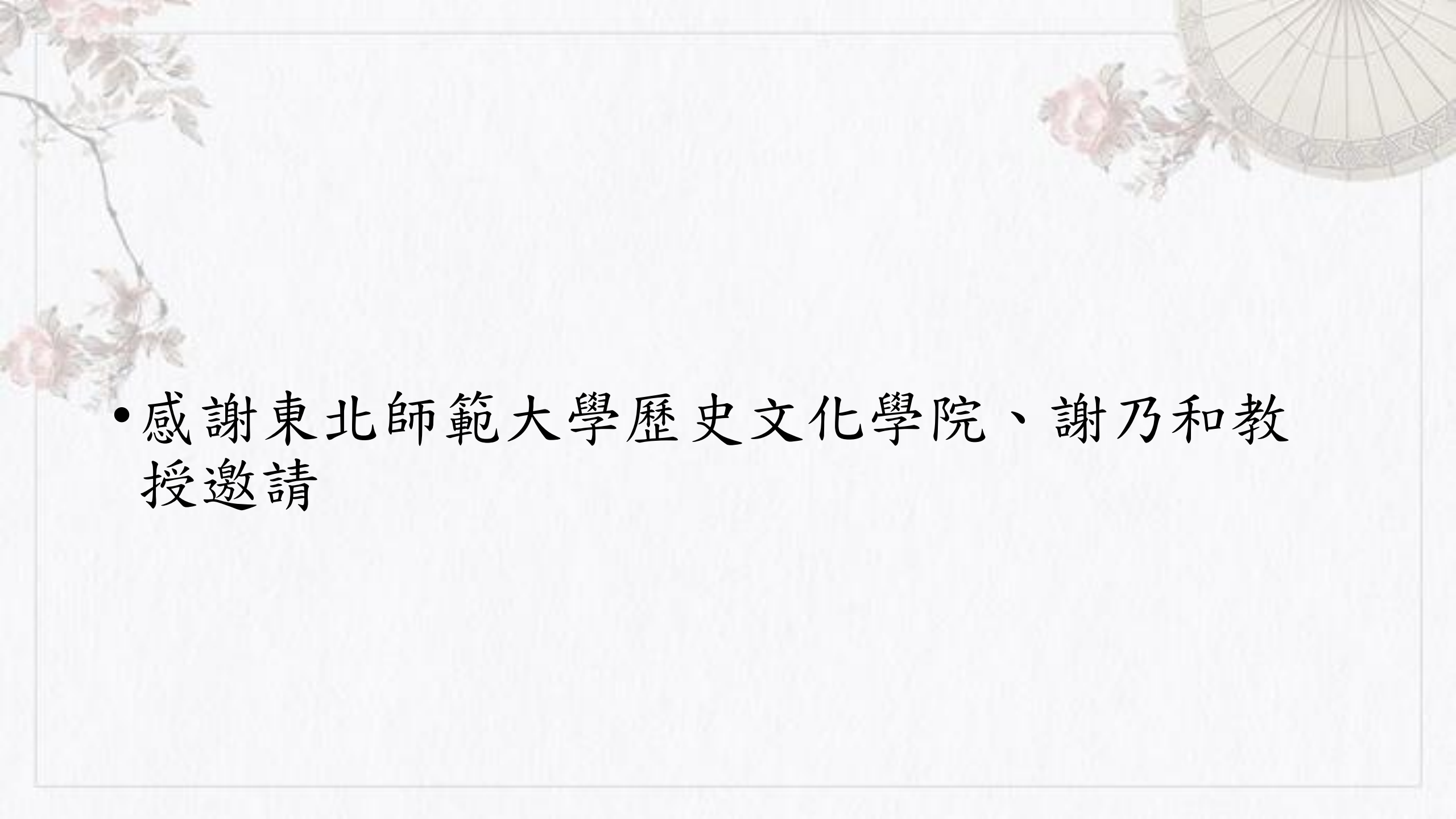
穆先生闡釋

楊兆貴




要點

- 1. 研究回顧
- 2. 孔子天下觀內涵梳理
- 3. 孔子天下治理觀淺析
- 4. 朱子、錢穆先生的闡釋



• 感謝東北師範大學歷史文化學院、謝乃和教授邀請



• 研究這題目的緣起：

• 我國正積極參與全球治理，傳統的天下治理觀、儒家的天下治理觀、孔子天下治理觀、朱子、錢穆先生的治理觀是否有當代的意義？



1



研究回顧



1.我對天下治理觀的看法

- 天下治理觀包括天下觀
- 它應包括：
 - 地理、地疆(範圍)
 - 政治秩序(包括社會治理、秩序)
 - 民族或氏族與文化或文明(包括華夏意識，道統、正統觀念等)
 - 宗教、天命觀(包括國家祭祀制度。天子治理天下，須祭祀天地鬼神以證明天命)等。
- “天下”的內涵不斷在變化，因時代之變而日益豐富。

1. 我的看法

- 提及“天下”，也會談及“中國”
- 先秦時期“天下”與“中國”的內涵在某一時段有重疊。
- 如春秋時期，“天下”指周王及諸侯的政治地理範圍，“中國”指諸夏集團的政治地理範圍，都指現黃河中下游地域。

2. 學界研究回顧

• 2.1. 從地理角度論述

- (1) 顧頡剛先生
- 1926年發表《秦漢統一的由來和戰國人對於世界的想像》：
- 重點談商周至戰國“中國”地理概念；且認為齊桓晉文時有種族觀念，沒有世界觀念。
- 《州與嶽的演變》：春秋時豫西陝東有個九州，區畫九州是春秋人說的，古代文獻具體的九州說有四種：《禹貢》說，《夏官》說，《爾雅·釋地》說，《呂氏春秋·有始覽》說。

2. 學界研究回顧

- 1936年發表《漢代以前中國人的世界觀念與域外交通的故事》：
- 提出春秋以前的中國指現黃河中下流域。論述戰國**大九州**地理範圍。
- 《秦漢統一的由來和戰國人對於世界的想像》（《顧頡剛全集》第5冊，北京：中華書局，2010年，第33-41頁
- 《州與嶽的演變》，《顧頡剛全集》第5冊，第43-74頁
- 《漢代以前中國人的世界觀念與域外交通的故事》，《顧頡剛全集》第5冊，第82-117頁
- **顧先生主要從地理角度來研究。**

2. 學界研究回顧

- (2) 張其賢教授
- 《“中國”與“天下”概念探源》(《東吳政治學報》2009年第3期)：
- 側重釐清西周、春秋、戰國時期的“天下”、“中國”的地理範圍。
- 春秋“天下”指當時各諸侯國構成的那個政治地理範圍(《論語》也是這種用法)。
- 戰國“天下”有狹義、廣義，狹義指九州、中國、四海之內、海內，廣義指“九州+四夷”或“九州+四海+x”。
- 本文側重在地理學方面。

2. 學界研究回顧

- (3) 葛兆光教授
- 《作為思想史的古輿圖》(載甘懷真編《東亞歷史上的天下與中國概念台灣》，台灣大學出版中心2007年，第217-254頁)
- 從地圖探討古人的世界景像、地圖作者的生活領域、對世界的認知。

2. 學界研究回顧

- (4) 渡邊信一郎教授《中國古代的王權與天下秩序：從日中比較史的視角出發》(中華書局2008年)：
 - 主要研究漢、唐中國天下觀。
 - 從地理範圍角度論述戰國至漢代中國古代經學的天下觀，主要有《禮記·王制》領域方三千里、《尚書》方五千里、《周禮》構想的方萬里天下。
 - 他提出中國古典國制，有以祭天禮儀為中心的禮法，並由此構成各種禮制裝置、典章服飾制度、畿內·十二州牧制度和三公制度。

2. 學界研究回顧

• 2.2 從文化角度論述

• 錢穆先生

• 1960年《民族與文化》：

• 自古至春秋有鮮明的民族觀，即華夏與四裔。他們的區分，不是從中國人的天下觀，乃由家與國的觀念融合會通而“血統”來分，而是從“文化”來分成。此過程主要在春秋戰國時代。

• 1987年《晚學盲言》“國家與政府”節：

• 中國人知道天下不只有中國，尚有其他國家與民族。

• 宗主國中國沒強範藩國，藩國可獨立運作。

2. 學界研究回顧

• 2.3 從地理、政治文化角度

- 邢義田教授(台灣學界研究天下觀比較早的學者)
- 《天下一家——傳統中國天下觀念的形成》(《秦漢史論稿》，台北：東大圖書，1987年)：
- 商代晚期有東西南北內外等方位與內外的政治觀，天下觀雛型已形成。商周之際常用“四方”“四國”來指稱疆域、世界。
- 戰國“天下”普遍使用，有廣義、狹義之分：廣義指天下，狹義指中國。
- “天下觀”方位與層次交織，形成一個多層同心圓。
- 他也分析先秦文化的夷夏觀。

2. 學界研究回顧

• 2.4 從政制、地理角度論述

- 羅志田教授
- 《先秦的五服制與古代的天下中國觀》(載《民族主義與近代中國思想》，三民書局2011年)：
- 從殷人內外服制演變為周人五服制是存在的，兩代服制體現了**內外之分**的觀念。
- 上古中國人的地理認知是**詳近略遠，重中央輕邊緣**。
- 內外觀念、中央四方論、夷夏之辨的族群觀念構成古代中國天下觀的基礎理念。

2. 學界研究回顧

- 當時各文化體系都自視本族群所居地為中央，而標舉四方以成一統。
- 重視同一文化認同的族群所居之中央本土，其外緣是可以伸縮波動的。
- 詳近略遠、詳內略外的文化特點本身已含有對邊遠夷狄可以不臣不治的意味，體現了夷夏之辨開放的一面。
- 重視住民的文化認同的傾向與先秦重民甚於重土的觀念相通。

2. 學界研究回顧

2.5 從宗教、祭祀角度論述

甘懷真教授

- 《秦漢的“天下”政體：以郊祀禮改革為中心》(載《東亞歷史上的天下與中國概念》，台灣大學出版中心2007年)：
- 天下政體理論誕生於戰國時期，政治支配的理論模式是“天——天下——天子——民”。
- 儒家運用“上古存有論”的祭祀理論，藉郊祀禮以建構“天——天子——民”理論，創造天子與民的結合原理。
- 西漢儒家建構此關係，需更高的理據(宗教)：重郊祀禮——它是皇帝以天子的身分，代表萬民與天神、地祇的溝通，如此宇宙秩序和諧，生民得以安分立命。

2. 學界研究回顧

• 2.6 從天下本身概念角度

趙伯雄教授

- 《西周至秦漢間天下觀之演變》（《鄭天挺先生110周年誕辰暨中國古代社會高層論壇》，天津，2009年9月18日，第490-498頁）：
- “天下”一詞西周已出現。
- 周天下是由“周邦”及大大小小“庶邦”構成的。
- 春秋時期“天下”指以前周天子統治的範圍，指當時國際社會。

2. 學界研究回顧

• 2.7 從天下觀與大一統觀及相關概念比較角度論述

- 楊念群教授
- 區別“中國”、“天下”、“大一統”三個概念：
- “中國”概念比較偏重華夏文明起源及其作為中心對周邊民族的輻射與影響。
- “天下”觀側重中心與邊緣之間的整體政治治理關係。
- “大一統”側重一個王朝如何在思想與實踐兩方面確立其正統性的過程。

2. 學界研究回顧

• 2.8 從中西天下觀比較角度論述

- 趙汀陽教授
- 《天下體系的一個簡要表述》（《世界經濟與政治》2008年第10期）
- 從地理學（地理、疆域）、心理學（民心）、政治學（世界制度）分析天下有三層內涵。
- 比較中國天下觀（社會性，兼容性，開放性，和而不同，從世界出發，而非從國家出發）與西方國際觀之異，指出中國天下觀的當代世界價值。


2. 學界研究回顧

• 3. 日本學者的研究

- 山田統：天下是中國，是九州。
- 安部健夫：天下指有明確國境的國民國家。
- 西嶋定生：天下即天所覆蓋的整個下界，即地上。
- 井章介：天下不是特定國家的支配領域，而是指無限延展的空間，是超越中國領域、覆蓋包括夷狄在內的全世界。
- 石上英一：天下是一種世界概念，是中國與夷狄構成的帝國。
- 渡邊信一郎：天下包括三要素：政治社會、場所(地域、空間、領域)、編戶百姓。

2. 學界研究回顧

- 總結而言，學者從不同角度論述“天下”與先秦天下觀。
- 本文論述孔子的天下治理觀，主要從思想觀念入手。



2

孔子天下觀內涵
梳理



孔子天下觀內涵梳理

- 要了解孔子天下治理觀，先了解其“天下”觀內涵。

孔子天下觀內涵梳理

- 記載孔子言行的書籍不少，本文材料以《論語》為主、《孔子家語》為輔。
- 《論語》在戰國、漢代有不同版本：安大簡《仲尼》可能是早期《論語》一個摘錄本。今本《論語》經後人增補刪定。（徐在國、顧王樂：《安徽大學藏戰國竹簡〈仲尼〉篇初探》，《文物》2022年第3期）
- 《孔子家語》當完成於漢末。（徐其寧：《儒行與禮典：〈孔子家語〉思想探究》，新竹清華大學2014年博士學位論文）

孔子天下觀內涵梳理

- 1. 天下指王朝所統治的疆域。
- 《泰伯》記孔子稱讚周文王“三分天下有其二，以服事殷”，此天下即指紂王時般的疆域。朱子還特地注明文王當時統六州、紂王統三州。

孔子天下觀內涵梳理

- 《孔子家語·相魯》記孔子為中都宰，在社會秩序、禮樂制度治理取得成效，其他侯國效法。魯定公問孔子說：“學子此法以治魯國，何如？”孔子說：“雖天下可乎！何但魯國而已哉！”
- 他成功治理中都的方法可以推行於天下，何況是魯國呢！此天下乃指當時周朝的疆域。

孔子天下觀內涵梳理

- 2.天下指空間(天、地)、時間(古、今)。
- 天下可由王朝所統治的疆域推而為宇宙。
- 《陽貨》記孔子答子張：“能行五者於天下為仁矣。”五者指“恭、寬、信、敏、惠”。
- 如果我們能實踐這五者，那麼就能在超越的特定時、空裡成就仁德。

孔子天下觀內涵梳理

- 《里仁》記孔子說：
- “君子之於天下也，無適也，無莫也，義之與比。”
- 君子對於天下的事情，“於無可無不可之間，有義存焉”(朱子語)，沒規定要怎樣幹或不要怎樣幹，只要怎樣幹合理適當便怎樣幹(楊伯峻譯)。
- 這是孔子對君子處理天下事的看法，所謂天下之事，此天下當沒有時、空限制，也即有無限的時、空(宇宙)。

孔子天下觀內涵梳理

- 《孔子家語·始誅》記孔子誅少正卯後告訴子貢說：
- “天下有大惡者五”，即“心逆而險”、“行辟而堅”、“言偽而辯”、“記醜而博”、“順非而澤”，而少正卯兼此五惡，所以可得而誅之。
- 此天下也指沒有時、空之限的宇宙。

孔子天下觀內涵梳理

3.天下可指中央政權(周朝)，也可指地方諸侯政權。

- 《泰伯》記孔子稱讚泰伯說：“泰伯，其可謂至德也已矣。三以天下讓，民無得而稱焉。”
- 泰伯生時，周仍是一個侯國。所以，孔子稱讚泰伯不當周侯，是“以天下讓”，則天下指侯國地方政權。

孔子天下觀內涵梳理

- 4.天下指天子或天下盟主、部落聯盟的領袖。
-
- 《泰伯》記孔子稱讚其心中的理想聖王舜、禹說：“巍巍乎，舜、禹之有天下也而不與焉！”
- 舜、禹貴為天子，富有四海，朱子解是“不以位為樂也”，位指天子之位。
- 《顏淵》記“舜有天下，選於眾，舉皋陶，不仁者遠矣”，此天下也指最高權位。

孔子天下觀內涵梳理

- 5.天下指百姓(兆民)及社會、政治、倫理等秩序。
- 孔子把政治、社會秩序的治、亂分為“天下有道”、“天下無道”兩種。又提到“天下之道”。
- 孔子說：“天下有道，則禮樂征伐自天子出；天下無道，則禮樂征伐自諸侯出。”（《季氏》）

孔子天下觀內涵梳理

- 孔子提出天下有道、無道的看法，此天下指整個周朝政權、政治社會秩序，是與諸侯國(邦)相對的一個概念。《泰伯》記孔子說：“天下有道則見，無道則隱。邦有道，貧且賤焉，恥也；邦無道，富且貴焉，恥也。”天下太平就出來工作，天下不太平就隱居。先有天下，然後有邦。這裡天下指周朝禮樂制度、秩序，邦則是天下之的一個侯國。
- 《孔子家語·王言解》記孔子說：“昔者帝舜，左禹而右皋陶，不下席而天下治”，此天下指百姓、社會、政治、倫理秩序，與“天下有道”的天下之意相同。

孔子天下觀內涵梳理

- 6.天下指天下的人或天下之事。
- 《里仁》記孔子說：“君子之於天下也，無適也，無莫也，義之與比。”
- 天下，有的學者認為指天下人，有的解為天下事。

孔子天下觀內涵梳理

- 《孔子家語·五儀解》記孔子對賢人的看法：“所謂賢人者，德不踰閑，行中規繩，言足以法於天下。”
- 所謂“法於天下”，即為天下人所效法。
- 《孔叢子·刑論》記孔子回答關於孟氏之臣叛亂說：“臣人而叛，天下所不容也。”
- 天下人不能容忍家臣叛亂的行徑。
- 天下人當指天下心。

孔子天下觀內涵梳理

- 小結：
- 孔子的天下內涵主要從地理、政治秩序、社會文化、民心等方面來說的，其天下內涵包括：
- 王朝所統治的疆域，由此引申的空間(天、地)、時間(古、今)，這是天下觀的地理物質基礎。
- 在此疆域上建立的中央政權、最高權力或侯國地方政權，這是政治力量，也是推行天下觀的力量。
- 再次指社會、政治、倫理秩序，這是由政治力量對生活在地域上的百姓所推行的網絡、統治力量。
- 最後指天下人及民心。這是天下觀的最後目標，得到天下民心，才能得到天下。

3



孔子天下
治理觀淺
析



1.依禮治天下：以禘禮治

- 《八佾》記或問禘之說。子曰：“不知也；知其說者之於天下也，其如示諸斯乎！”指其掌。
- 禘禮的作用，一是“序昭穆”（孔安國），一是表現“追本乎始祖之所自出”（唐代趙匡、朱子），最能表達追始返本之意。
- 鄭玄、趙匡、鄭汝諧、張栻等認為禘是大祭。（傳統學者對禘禮的解說不符合先秦史實，詳下表）
- 孔子重禮治，禮治本於仁治，仁治必須本乎人心。要人心純正，報本追始是其中重要的一項。禘禮起著此作用。

1. 依禮治天下：商至春秋禘禮演變

	商代	西周	春秋
主禘者	殷王	<ol style="list-style-type: none"> 1. 穆王以前：周王 2. 穆王時有公侯 3. 穆王以後，小宗宗主也可舉行禘禮 	<ol style="list-style-type: none"> 1. 春秋早中期：諸侯 2. 春秋晚期：諸侯，卿大夫，家臣
禘祭對象	<ol style="list-style-type: none"> 1. 先公先王、先臣 2. 四方神 3. 自然神(風、秋、河、渦水) 4. 山嶽神 5. 動物神(鳥、虎) 6. 土地神 7. 巫神 	直系五代的先王先祖	<ol style="list-style-type: none"> 1. 一般是父考 2. 特別情況下有相隔十幾世的遠祖
禘祭時間		<ol style="list-style-type: none"> 1. 主要在正月至九月間舉行 2. 尚未有四時之禘(時禘) 	春二月、夏五月、七月、冬十月(四季，時禘)

1. 依禮治天下：商至春秋禘禮演變

禘祭形式	<ol style="list-style-type: none"> 1.有專祭、合祭 2.除先祖外，一般為專祭 3.沒有吉禘、時禘之分 4.帝辛時應有裸(灌)禮，但未必是禘禮的組成部分 	<ol style="list-style-type: none"> 1.有專祭、合祭 2.周前中期多專祭 	<ol style="list-style-type: none"> 1.有專祭 2.有合祭(三年吉禘) 3.禘祭前要官員齋戒 4.有音樂或樂舞，有灌禮 5.序昭穆
禘祭祭品	用牲(牛、豕、羊、犬)，禘祭不同的神靈所用的犧牲不同 無賞賜	有牲(有雄牛)，進宰割的牲體，有賞賜	要求祭品犧牲齊備，不要求碩大
禘祭地點		宗廟	太廟或各自的廟
禘祭演變	<ol style="list-style-type: none"> 1.一期二期卜辭記殷王祭祀先祖的活動多，祭祀直系祖先的少 2.五期卜辭記禘禮主要是祭祀直系五代的祖先 	<ol style="list-style-type: none"> 1.仍祭祀直系五代先祖 2.裸禮發展日趨成熟，成為禘禮的組成部分 3.禘與祀同時進行 4.出現君臣對答、讚頌形式 5.天子禘禮祭畢撤去祭品時有歌頌先王的樂歌 	<ol style="list-style-type: none"> 1.有吉禘 2.三年喪中，也有烝、嘗、禘諸祭 3.君喪滿三年可致君夫人于太廟 4.禘祭前要官員齋戒 5.禘禮過程中卿大夫猝死

1. 依禮治天下：商至春秋禘禮演變

- 《論語·八佾》記孔子說：“禘自既灌而往者，吾不亦觀之矣”(與下一章“不知也”有相同的背景)
- 孔子不欲觀的原因：
- 孔安國、皇侃的解釋：閔_{min3}公、僖公都是莊公之子。閔公為嫡子但年幼，僖公為庶子但年長。閔公先即位，則僖公是其臣，“至僖公薨，列主應在閔下。而魯之宗人夏父弗忌佞僖公之子文公，上逆祀，亂昭穆，故孔子不欲觀之也。”
- 《公羊傳》、《穀梁傳》、何休、劉文淇、竹添光鴻等的看法與孔、皇相同，認為是文公顛倒、破壞昭穆制。

2. 重建天子權威

- 《季氏》記孔子曰：“天下有道，則禮樂征伐自天子出；天下無道，則禮樂征伐自諸侯出。”
- 西周王室有權威，禮樂、征伐都操之周王之手。
- “天下有道”指周室權威存在，諸侯臣服，禮樂制度建立，實施順暢，君君臣臣父父子子各安其位。“天下無道”則反過來。
- 要恢復周禮，恢復到西周前期甚至是周公時期制禮作樂那時代。
- 孔子理想的人物之一是周公（“久矣吾不復夢見周公”）。

孔子對周公的稱頌：

1.孔子把周公當作他的典範(理想人物)：一生希望恢復周禮。

孔子說：“甚矣吾衰也！久矣吾不復夢見周公！”（《述而》）

2.孔子稱讚周公德才兼備，多才多藝。

孔子說：“如有周公之才之美，使驕且吝，其餘不足觀也已。”（《泰伯》）

3.孔子稱讚周公依禮而富。

《先進》篇記孔子說：季氏富於周公，而求也為之聚斂而附益之。子曰：“非吾徒也。小子鳴鼓而攻之，可也。”

4.孔子稱讚周公重視賢才，重用老臣宗親。

《微子》篇記孔子說：周公謂魯公曰：“君子不施其親，不使大臣怨乎不以。故舊無大故，則不棄也。無求備於一人！”

3. 孔子的夷夏觀

- 天下觀包括夷夏觀。
- 《憲問》記孔子說：“管仲相桓公，霸諸侯，一匡天下，民到于今受其賜。微管仲，吾其被髮左衽_{ren4}矣。”
- 此民指中國之民。孔子稱讚管仲相齊桓公稱霸天下之功，其一是中國之民保留自己的服飾傳統，沒有被夷狄同化。
- 孔子重文化甚於重民族。他認為華夏民族的文化比夷狄高。
- 他認為華夏與夷狄都是人類，有相同的人性，所以說“言忠信，行篤敬，雖蠻貊_{mo4}之邦，行矣。”（《衛靈公》）

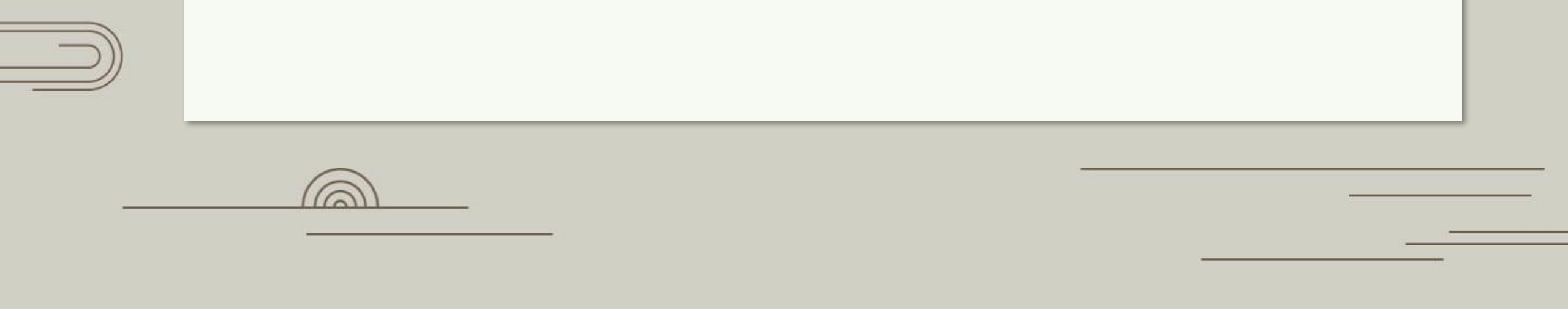
3. 孔子的夷夏觀

- 孔子主張**修文德**以來之(《季氏》)。
- 既然華夷同為人類，夷狄可通過**教化**以提高他們的文化水平。
- 通過文化力量來改變夷狄，使他們提高文化水平，進而華夏化。
(夷狄入中國則中國之)



4

朱子、錢穆
先生的闡釋



朱子生平簡介

- 朱熹(1130-1200)，字元晦，又字仲晦，號晦庵，晚稱晦翁。祖籍徽州(今安徽歙縣)婺源縣(今江西婺源)，生於南劍州尤溪(今福建尤溪縣)。南宋時期儒家、理學家、教育家、文學家。
- 程朱學派，閩學，理學、心學集大成者。
- 繼承、發揚自先秦至北宋的儒學。
- 著《四書章句集注》、《楚辭集注》、《詩集傳》、《周易本義》、《儀禮經傳通解》、《古今家祭禮》等。

朱子注釋《論語》簡介

- 朱子一生讀、注《論語》，體悟日新日進日深。
- 十二三歲 跟從其父朱松讀二程《論語說》。
- 三十四歲 編《論語要義》、《論語訓蒙口義》。
- 四十三歲 寫成《論語精義》。
- 四十八歲 寫成《論語集注》。
- 到六十餘歲 仍然時時在修改《集注》。

錢穆生平簡介

錢穆(1895-1990)，字賓四，江蘇無錫人。自學成家。

教中小學時撰成《先秦諸子繫年考證》，1930年發表《劉向歆父子年譜》，名震學界，受邀到北大教學。著《中國近三百年學術史》、《秦漢史》等。抗戰時撰成《國史大綱》。先後在燕京大學、清華大學、西南聯大等校教授。1949年去香港，創辦新亞書院。

後撰成《朱子新學案》。1960年代定居台北。1990年逝世。

一生著作近60種、70多本。

一生讀二十四史三次，是上世紀四大國史大師(其他三位是：陳垣、呂思勉、陳寅恪)之一。

“現代新儒家”(與熊十力、牟宗三學派不同)代表之一。

1. 以禘禮治天下：解“問禘之說”章

- 或問禘之說。子曰：“不知也；知其說者之於天下也，其如示諸斯乎！”指其掌。（《八佾》）
- 孔安國、劉寶楠從禮學角度解釋：
- 孔安國從禮制解釋：“禘祫之禮，為序昭穆也。”通過重視昭穆禮制，建立禮制重視尊卑等級秩序。
- 劉寶楠引《禮記》幾篇關於禘、郊之禮的作用以解釋，其中引《祭統》“禘嘗之義大矣，治國之本也，不可不知也。明其義者君也，能其事者臣也。”

1. 以禘禮治天下：解“問禘之說”章

- 朱子從義理角度闡釋：

- 朱子說：“先王報本追遠之意，莫深於禘。”因此，“知禘之說，則理無不明，誠無不格，而治天下不難矣。”（《四書章句集注》中華書局1983年，第64頁）
- 朱子極力主張禘禮最能表達子孫後代對始祖及始祖所自出的至誠之意，“此是理之至大者。蓋人推至始祖，則已極矣。今又推其始祖之所自出而祀之，苟非察理之精微，誠意之極至，安能與於此（按：指禘）哉！故如此，則於治天下不難也。”（《朱子語類》，中華書局1986年，第617頁）

1. 以禘禮治天下：解“問禘之說”章

- 錢穆先生結合禮學、心學闡釋：
- 錢穆從禮治角度解釋禘禮與天下的關係。他解天下為整個天下。
- 了解禘禮就能把整個天下擺在手掌上，原因是：本章亦孔子平日主張以禮治天下之意。“禮治即仁治，即本乎人心以為治。禮本乎人心，又綰神道人倫而一之，其意深遠。”（《論語新解》，三聯書店2002年，第64頁）

2.解 “天下有道”

- 孔子曰：“天下有道，則禮樂征伐自天子出；天下無道，則禮樂征伐自諸侯出。”（《季氏》）
- 孔安國：平王東遷之前，周室仍有王威，禮樂、征伐掌握在周王手裡。
- 劉寶楠：禮樂征伐，皆黜、陟^{chu4zhi4}之大權，所以褒賢、誅不肖，天子之所獨操之者也。此惟治世則然，故曰天下有道。
- 天子掌握禮樂、征伐、黜、陟之大權。孔、劉重視天子之權。

2.解 “天下有道”

- 朱子：“先王之制，諸侯不得變禮樂、專征伐。” “逆理愈甚，則其失之愈速。”（《四書章句集注》，第171頁）
- 錢穆：“古制非天子不得變禮樂，專征伐，此乃**大一統之道**。”（《論語新解》，第430頁）
- “孔子的批評，一面是歷史的觀念，根據文王、周公，從禮之本源處看。一面是人道的觀念，根據天命、性、仁、孝、忠恕等等的觀點，從禮的意義上看。” “故孔子思想實綜合已往政治、歷史、宗教各方面而成，實切合於將來中國搏成一和平的大一統的國家，以延綿其悠久的文化之國民性。”（《國史大綱》商務印書館1991年，第98-99頁）

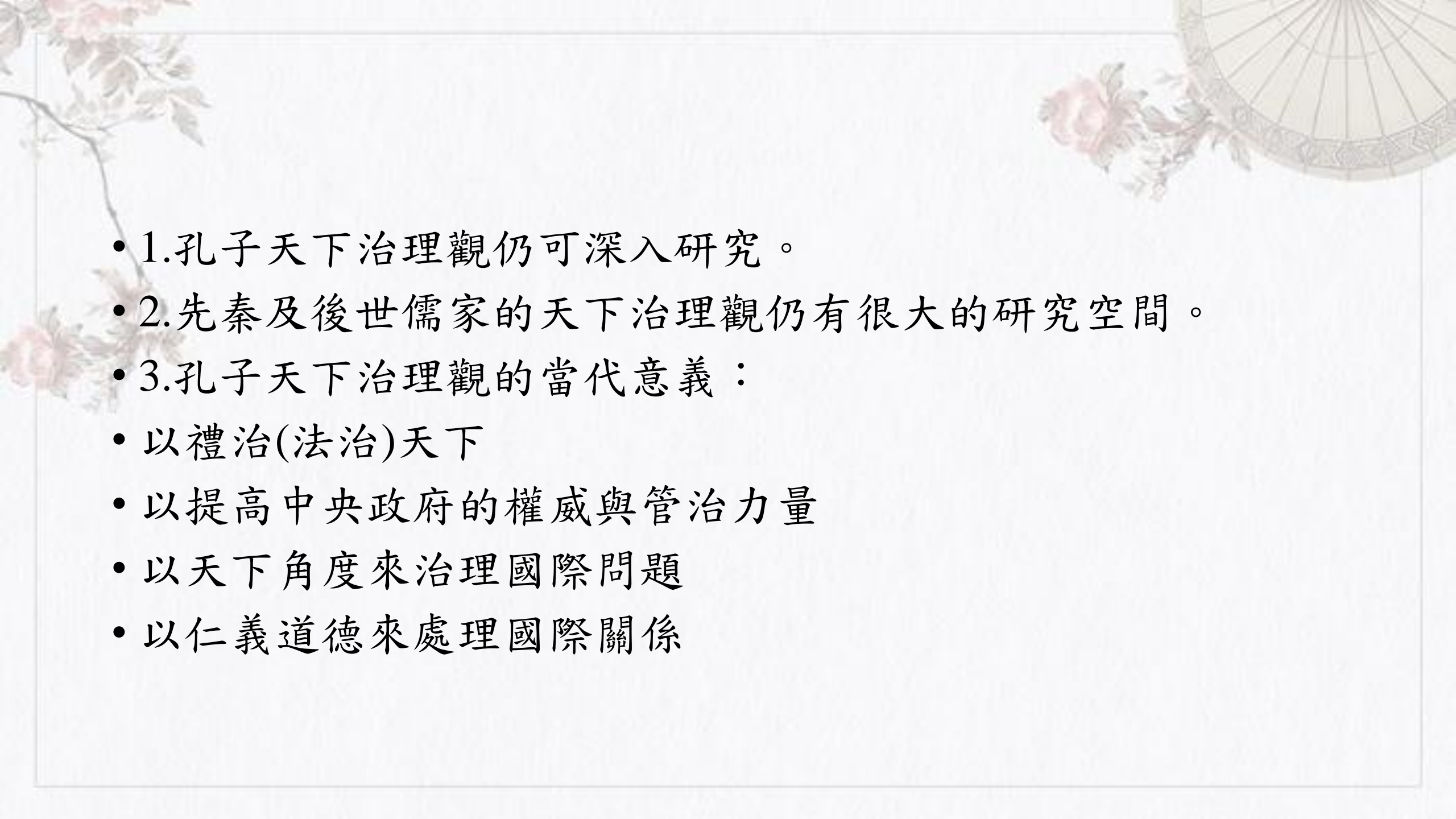
3. 夷夏觀


- 朱子接受孟子性善論，也即認為華夷人性向善
- 他對金世宗能否改善女真族的性格有存疑，可見他仍有“華夷之辨”影響。
- 錢穆：以仁為核心的儒家文化具有人類普適性、終極意義。
- 從民族文化角度傳承、發揚傳統文化，弘揚孔儒思想文化，指出西方學術、宗教、思想、文化等弊端。



結語



- 
- 1.孔子天下治理觀仍可深入研究。
 - 2.先秦及後世儒家的天下治理觀仍有很大的研究空間。
 - 3.孔子天下治理觀的當代意義：
 - 以禮治(法治)天下
 - 以提高中央政府的權威與管治力量
 - 以天下角度來治理國際問題
 - 以仁義道德來處理國際關係



• 謝謝聆聽！

• 敬賜高見！